

Социальные функции св. Сергия Радонежского в XV–XVI вв.

В эпоху Древней Руси было распространено устойчивое представление о том, что Бог через посредство святых исполняет чаянья отдельных людей и целых сообществ. Иначе говоря, усопшие подвижники благочестия тогда наделялись качествами активных субъектов реальной действительности, выполнявших конкретные социальные функции¹. Могут возразить, что данные так называемые функции относятся к миру воображаемого. Однако люди того времени верили в эффективность действий святых в реальном мире и основывали на этой вере многие свои решения и поступки. Поэтому тогда указанные функции представляли собой существенный фактор социальной истории, который нуждается в тщательном изучении.

Рассмотрим основные социально значимые функции св. Сергия Радонежского в XV–XVI вв. Ранее в науке было уделено внимание истории формирования представления о преп. Сергии как о заступнике Русской земли². Однако специально и со столь определенной постановкой вопроса, как в предлагаемой работе, тема социальных функций данного святого не рассматривалась. Для ее раскрытия ниже будут подвергнуты анализу опубликованные редакции Жития Сергия Радонеж-

¹ *Парамонова М. Ю.* Святые правители Латинской Европы и Древней Руси: сравнительно-исторический анализ вацлавского и борисоглебского культов. М., 2003. С. 253–281; *Мельник А. Г.* Социальные функции ростовских святых в XII–XVII веках // Исторические записки. М., 2008. Вып. 11 (129). С. 75–93.

² *Миллер Д.* Преподобный Сергей Радонежский, заступник Русской земли // Макариевские чтения. Почитание святых на Руси. Можайск, 1996. Вып. 4. Ч. 2. С. 16–26.

ского (далее — Житие), тексты посвященных ему служб (далее — Служба), летописи и акты.

Одна из первейших функций преп. Сергия состояла в покровительстве основанному им Троицкому монастырю и его насельникам. Это достаточно отчетливо обозначено в обращенных к усопшему подвижнику словах составленного Пахомием Сербом Жития: «Тем же, о честный отче, поминаи нас въ святых своих молитвах, вемы бо известно, яко имаши дръзновение къ Святеи Троици, помяни стадо, его же поты своими събра, и не забуди, посещаа чад своих всегда, не презри иже верою и любовью чтущих тя, но прими, иже от устнь наших приносимое ти моление, яко чадолюбный отец, яко да и мы сподобимся небеснаго царства о Христе Иусе, о госпде нашем»³.

Другая важная функция преподобного состояла в исцелении больных. Житие приписывает ему осуществление таких исцелений еще при его жизни⁴. Около 1442 г. к основной части Жития были добавлены описания посмертных чудес (далее — Чудеса)⁵, в которых указанная функция св. Сергия обозначена не менее определенно. Все эти Чудеса следуют после рассказа об обретении мощей св. Сергия в 1422 г. и помещении их некоторое время спустя в раку, установленную в новой каменной Троицкой церкви: «Тако в ней положища в раце честное и многоцелебное тело святого, непрестанно точящи исцеления приходящим с верою и до сего дни»⁶.

В Чудесах повествуется о том, как у раки преподобного или по молитве к нему исцелились расслабленные, не способные двигаться, беснующиеся, слепые, имевшие «прикорченную» руку (контрактура — А. М.), страдавшие немотой, мучившийся от зубной боли, немощный⁷. Один человек получил исцеление от болезни ног, опустив их в воду источника Сергия на территории Троицкого монастыря⁸. Другой, стра-

³ Первая Пахомиевская редакция жития Сергия Радонежского // *Клосс Б. М. Избранные труды.* М., 1998. Т. 1. С. 374.

⁴ Житие Сергия Радонежского // *Памятники литературы Древней Руси. XIV — середина XV века.* М., 1981. С. 360–366, 398–399.

⁵ *Клосс Б. М. Избранные труды.* М., 1998. Т. 1. С. 168.

⁶ Третья Пахомиевская редакция Жития Сергия Радонежского // *Клосс Б. М. Избранные труды.* М., 1998. Т. 1. С. 419.

⁷ Там же. С. 422, 424–426, 429–431, 442, 445–453; *Тихонравов Н. Древние жития преподобного Сергия Радонежского.* М., 1892. С. 86, 90–92, 95–100, 106–110.

⁸ Третья Пахомиевская редакция... С. 423; *Тихонравов Н. Древние жития преподобного...* С. 87.

давший «чревным» недугом, выздоровел, употребляя хлеб от братской трапезы той же обители⁹. Могущественным целителем преподобный представлял и в XVI в., о чем свидетельствует описанное летописями под 25 сентября 1554 г. исцеление женщины от слепоты («протистль чудотворць Сергей жену Домну...») в Троицком монастыре, в котором в этот день присутствовал царь Иван IV¹⁰. 1558 г. датированы рассказы об исцелениях трех человек в той же обители¹¹.

В Службе на память преп. Сергия 25 сентября (день преставления), составленной Пахомием Сербом между 1440 и 1459 гг.¹², преподобный обозначен как опора монашеству и всей русской церкви — «основание неколебимо церкви, иночествующим оутврѣжение, Сергие досточюдне»¹³; как целитель недужных¹⁴ — «на недоузехъ различных исцеления благодать тебе даровася»¹⁵; как помощник князю в военных действиях против внешних врагов — «милостивно князю победу крестоносцю подаа»¹⁶ или «молитвою князя въоруживъ варвары победити, хвалящися отечество твое разорити»¹⁷. Время составления Службы Сергию на 5 июля — день обретения его мощей — не известно. Но в начале XVI в. она уже существовала¹⁸. В данной Службе представлены те же функции, что и в названной выше пахомиевской¹⁹.

В 1448 г. обозначилась новая функция св. Сергия, никак не фигурирующая в его Житии. Теперь он стал восприниматься как гарант заключавшихся государственных договоров. В начале этого года в ходе междоусобной войны московского княжеского дома великий князь Василий II Темный и Можайский князь Иван Андреевич заключили договор, в утвердившей его докончальной грамоте говорилось:

⁹ Третья Пахомиевская редакция... С. 423; *Тихонравов Н.* Древние жития преподобного... С. 87–89.

¹⁰ ПСРЛ. СПб., 1904. Т. 13. 1-я пол. С. 245; ПСРЛ. М., 2005. Т. 20. С. 552.

¹¹ *Клосс Б. М.* Избранные труды. С. 223.

¹² *Яблонский В.* Пахомий Серб и его агиографические писания. СПб., 1908. С. 13–17, 154–162; *Прохоров Г. М.* Пахомий Серб // СККДР. Л., 1989. Вып. 2. Ч. 2. С. 167.

¹³ РГБ. Ф. 304. I. № 136. Л. 548.

¹⁴ РГБ. Ф. 304. I. № 136. Л. 542 об., 547, 550, 550 об. Ф. 304. I. № 640. Л. 3.

¹⁵ РГБ. Ф. 304. I. № 136. Л. 550.

¹⁶ РГБ. Ф. 304. I. № 136. Л. 550.

¹⁷ РГБ. Ф. 304. I. № 640. Л. 3 об.

¹⁸ См.: *Иларий, Арсений.* Описание славянских рукописей библиотеки Свято-Троицкой Сергиевой лавры. М., 1878. Ч. 2. С. 182–183.

¹⁹ РГБ. Ф. 304. I. № 568. Л. 258, 266–267 об., 269, 274; № 579. Л. 22, 28 об., 32 об.

«А на сем на всем целовали есьмы ч(е)стны и животворящи кр(е)-
сть, што нам жити и правит (и) по сему кр(е)стному целованью, и на-
шим детем, по докончалным грамотам, и по сеи грамоте, и до живота.

А о всем поставили есмя на себя свидетеля и вседержителя г(оспо)-
да б(о)га, и пр(е)ч(и)стую его б(о)гоматерь, и с(вя)тых великих чюдот-
творцев, с(вя)т(ы)х, великог(о) с(вяти)т(е)ля Никулу, и с(вя)т(о)го Петра
митрополита, и с(вя)т(о)го Леонтея, епискупа ростовског(о), и с(вя)тых
и преподобных старцев Сергия и Кирила, и м(о)л(и)тву с(вя)тых роди-
тели наших, от(е)ць, и дед, и прадед наших, великих кн(я)зеи.

А к тому ввели есмя по себе на обе стороны брата нашего, велико-
г(о) кн(я) зя Бориса Александрович(а) тферскаго, и свою сестру, а его
великую кн(я)г(и)ню, Настасью, и свою братью молодшую, кн(я)зя Ми-
хаила Ондреевич(а) и кн(я) зя Василья Ярославич(а).

А хто нас порушит се наше докончанье и сию нашу утвержденную
грамоту, и кр(е)стное целованье по докончалным грамотам и по сеи
грамоте не исправит, ино на том, на виноватом, не будет м(и)л(о)
сти б(о)жьей и пр(е)ч(и)стое его б(о)гоматери, и м(о)л(и)тов великих
чюдотворцев и с(вяти)т(е)лей Николы, и Петра, и Леонтея, и преподоб-
ных старцев Сергия и Кирила, и м(о)л(и)твы с(вя)тых родителей наших,
благородных и благоверных великих кн(я)зеи, в сеи век и в будущи»²⁰.

Как видим, Сергей Радонежский наряду со святыми Николой Чу-
дотворцем, Петром митрополитом, Леонтием Ростовским и Кириллом
Белозерским, совместно с Богом и Богородицею представлен в этом до-
кументе в качестве гаранта важного политического соглашения.

В том же качестве преп. Сергей фигурирует и в грамотах XVI в.,
которые призваны были выразить преданность знати великим князьям
и царям²¹. Например, в грамоте, данной в 1505 г. казанским царевичем
Петром Ибраимовичем великому князю Василию III, содержится сле-
дующая характерная формула: «А что учиню не по тому, какъ въ сей
грамоте писано: ино не буди на мне милости Божиее и пречистые его
Матери, и великихъ чюдотворецъ Петра Митрополита и Алексея Ми-
трополита, и Леонтия Архиепископа Ростовского, и преподобныхъ от-
ецъ Сергия и Кирила и Варлама...»²².

²⁰ ДДГ. С. 151.

²¹ Собрание государственных грамот и договоров. М., 1813. Ч. 1. С. 402, 404, 415, 422, 424, 427, 435, 442, 457, 563–564. (Далее — СГД).

²² Там же. С. 402.

В датированной концом 1448 г. окружной грамоте митрополита Ионы, обращенной «к княземъ, и паномъ, и бояромъ, и наместникомъ, и воеводамъ и всему купно христоименитому Господню людству», высказано осуждение противнику великого князя Василия Темного князю Дмитрию Шемяке и объявлено предупреждение всем возможным врагам московской власти: «а иметь ли что думати, или починати которое лихо на своего брата старейшего на Великого Князя, и на христианское нестроение и кровь, не буди на немъ милости Божией, ни Пречистые его Богоматери, и Великаго Чюдотворца Николы, и святыхъ Чюдотворецъ Петра и Леонтия, и преподобныхъ Отець Сергия и Кирила, и благословения всех Владыкъ, и архимандритовъ и игуменовъ, и священниковъ и иноковъ и всего великого Божия священства, ни въ си векъ ни въ будущий»²³.

В данном случае преп. Сергей вместе с другими избранными святыми представлен в роли помощников в борьбе московского великого князя и союзной ему церкви с их политическими противниками. Такой же функцией преп. Сергей наделен в послании митрополита Ионы (между 1448–1449 гг.), призывающего сторонников князя Дмитрия Шемяки прекратить борьбу против великого князя Василия II²⁴.

Следовательно, с 1448 г. св. Сергей обрел функцию покровительства над московскими великими князьями. В последующем, до конца XVI в., эта функция оставалась одной из наиболее актуальных в культуре преподобного. Она ясно обозначалась в упомянутых выше проклятых грамотах²⁵.

С данной функцией тесно связана и функция преподобного как заступника Русской земли. Эта черта культа святого специально рассмотрена Д. Миллером, который показал, что св. Сергей в качестве упомянутого заступника стал фигурировать в летописях и Житии, написанном Пахомием Логофетом, с 1430-х годов²⁶. Речь идет о благословении святым великого князя Дмитрия Донского на борьбу с ордынцами. При этом Д. Миллер оговорился: «В действительности трудно сказать, когда между победой над татарами в 1380 г. и появлением Летописной повести и первой пахомиевской редакции жития возникла

²³ Акты исторические, собранные и изданные Археографическою комиссиею. СПб., 1841. Т. 1. С. 87. (Далее — АИ).

²⁴ Русский феодальный архив XIV — первой трети XVI века. М., 2008. С. 94.

²⁵ См. сноску № 20.

²⁶ Миллер Д. Преподобный Сергей Радонежский... С. 16–17.

концепция Сергия-заступника»²⁷. Далее автор пишет: «Чтобы понять, как культ Сергия-заступника развивался в течение XV и первой половине XVI века, нам нужно исследовать, с одной стороны, освещение событий 1380 года в различных памятниках и, с другой, обращались ли люди к Святому тогда, когда новые враги угрожали русской земле»²⁸.

И в ходе дальнейшего исследования он пришел к выводу, что «до середины XVI века образ святого Сергия-заступника связывался только с событиями 1380 г. Летописи, написанные до 1550-го г., например, не связывают Святого с «стоянием» на реке Угре в 1480 г. Когда в этом году Архиепископ Ростовский, и бывший игумен Троицы, Васиан Рыло в письме призвал Ивана Васильевича сопротивляться татарам, он подал Великому Князю пример его прародителя Дмитрия Донского. В Софийской второй летописи, которая так же, как и Львовская летопись, отражает свод 1518 г., запись о столкновении на Угре следует за письмом. В записи сказано, что Иван с Божьей помощью победил, благодаря молитвам Св. Богородицы. Однако ни в письме, ни в записи не сказано, что Преподобный Сергий сыграл роль в победе»²⁹.

Но достаточно расширить круг источников — и данное утверждение Д. Миллера оказывается опровергнутым. Так, в самом раннем списке упомянутого послания на Угру Вассиана Рыло 1480 г. представлен следующий состав небесных покровителей московского государя и русского воинства: «С сими же всеми да будет милость великаго Бога Господа нашего Исус Христа, молитвами пречистыя его матере и всех святых и великих чудотворецъ земли нашеа, пресвященных митрополит русских Петра, Алексея и Ионы, и Леонтия, епископа ростовскаго, чудотворца Исаиа и Игнатиа и преподобных и богоносных отецъ наших Сергия, Варлаама и Кирила и прочих...»³⁰.

В тот же кризисный момент 1480 г. от лица духовенства, возглавляемого московским митрополитом Геронтием, было составлено соборное послание на Угру великому князю Ивану III (1462–1505). Значительная часть этого послания как раз посвящена молению о небесной помощи великому князю и русскому воинству: «Мы же, господине и сыну, благодарим и молим Господа Бога и его Пречистую Богородицу»

²⁷ Там же. С. 18.

²⁸ Там же. С. 19.

²⁹ Там же. С. 22.

³⁰ Послание на Угру Вассиана Рыло // Библиотека литературы Древней Руси (далее — БЛДР). Вторая половина XV века. СПб., 2000. Т. 7. С. 398.

и просим неизреченных щедрот великия его милости, еже о пособлении и о укреплении твоего на них благороднаго ополчения и всего вашего христолюбиваго воинства православных людей...»³¹. Далее названы многочисленные святые, призванные помочь московскому государю и его войску одолеть врага. И среди них фигурирует св. Сергий³².

Таким образом, преп. Сергий Радонежский не в середине XVI в. при царе Иване IV, как полагает Д. Миллер, обрел статус заступника Русского государства, а много раньше, еще около 1480 г. В данной связи следует отметить, что предложенное Д. Миллером определение св. Сергия как заступника Русской земли и Русского государства слишком суммарно. Ниже мы увидим скрывающийся за этим определением целый спектр функций.

В частности, перед военным походом на Новгород в 1477 г. по указанию великого князя Ивана III и митрополита Геронтия устраиваются молебны по всем церквам Москвы, монастырям ее окрестностей и у гробниц святителей Петра, Алексея и Ионы, а также у гробницы св. Сергия Радонежского в Троице-Сергиевом монастыре³³. В этом случае помощниками в военных действиях великого князя представлены три московских святителя и преподобный Сергий. Они призваны были способствовать победе Московского княжества над Новгородом. Значит, до образования единого Русского государства Сергий Радонежский и упомянутые святые могли мыслиться как заступники не всей Русской земли, а лишь одного великого княжества Московского.

Своим покровителем на войне против внешних врагов России считал св. Сергия согласно летописи и московский великий князь Василий III (1505–1533). Так, в июне 1518 г. он «благословился у отца своего Варлама митрополита и поехалъ къ Живоначалной Троици въ монастырь преподобнаго Сергия чудотворца помолитесь и благословитесь, хотя поити на свое дело на своего недруга Жихъдимонта короля Полскаго»³⁴. Ясно, что Василий III молил святого о победе над этим своим врагом.

В списках Службы XVI в. св. Сергий представлен таким же помощником русским царям — «молим тя молися преподобне победы даровати на врагы царемъ нашимъ»³⁵.

³¹ АИ. С. 137–138.

³² Там же. С. 137–138.

³³ ПСРЛ. М., 2004. Т. 25. С. 310–311.

³⁴ ПСРЛ. Т. 13. 1-я пол. С. 29.

³⁵ РГБ. Ф. 304. I. № 330. Л. 269.

По мнению московского митрополита Макария, св. Сергий совместно с рядом других святых должен был помочь царю Ивану IV завоевать Казань в 1552 г.³⁶ На помощь преподобного под Казанью рассчитывал и сам царь, что выразилось в устройстве по его приказу посвященных им походных церквей, в которых он молился во время военных действий³⁷. В богомольной грамоте 1562 г. царя Ивана IV выражена надежда на помощь «христианскому воинству» архангелов, ангелов, великомучеников и святых, среди которых фигурирует Сергий Радонежский³⁸. В список святых, которые, по мнению Ивана IV, помогли ему завоевать Полоцк в 1563 г., входил и св. Сергий³⁹. На Сергия Радонежского полагался на войне и царь Борис Годунов (1598–1605)⁴⁰. Патриарх Иов в послании 1598 г. тому же царю в связи с военными действиями против крымских татар назвал св. Сергия среди святых, которые должны помочь русскому воинству⁴¹.

Согласно Житию, Сергий защитил одного русского воина от гнавшихся за ним татар после боя, в котором «все воинство христианское побеждено бысть от поганых»⁴². Следовательно, преподобный мог почитаться не только как ходатай перед Богом за все русское воинство, а и как покровитель каждого воина в отдельности.

Еще одну функцию св. Сергия ярко характеризует следующий летописный рассказ, помещенный под 1521 г., но составленный в середине XVI в.⁴³ Крымский «безбожный царь Магмет-Гирей» с большой силой пошел к Москве и был уже у Коломны. Великий князь стал собирать войска, уйдя из Москвы в Волоколамск. Тогда было видение некой слепой инокине московского Вознесенского монастыря. Ей предстали святители Петр, Алексей, Иона и Леонтий Ростовский, покидающие Московский Кремль с чудотворной иконой Богоматери Владимирской. Но тут явились преподобные Сергий Радонежский и Варлаам Хутынский и умолили святителей не оставлять своей паствы, чтоб они умо-

³⁶ ПСРЛ. СПб., 1853. Т. 6. С. 309; ПСРЛ. СПб., 1906. Т. 13. 2-я пол. С. 490–491; АИ. С. 292.

³⁷ ПСРЛ. Т. 13. 1-я пол. С. 204–205.

³⁸ Акты, собранные в библиотеках и архивах Российской империи археографическою экспедициею императорской академии наук (далее — ААЭ). СПб., 1836. Т. 1. С. 286–287.

³⁹ ПСРЛ. Т. 13. 2-я пол. С. 360, 361; АИ. С. 320.

⁴⁰ ПСРЛ. СПб., 1910. Т. 14. С. 12, 14–15.

⁴¹ ААЭ. СПб., 1836. Т. 2. С. 8.

⁴² Третья Пахомиевская редакция... С. 427, 428.

⁴³ Зимин А. А. Повести XVI века в сборнике Рогожского собрания // Записки Отдела рукописей. М., 1958. Вып. 20. С. 186–189.

лили Богородицу и Бога «праведный его гнев на милость претворити»⁴⁴. В данном примере св. Сергий представлен как покровитель и защитник Москвы.

Теперь мы видим, что за концепцией Сергия-заступника Русской земли, сформулированной Д. Миллером, скрывается целый ряд функций: покровительство московским великим князьям и позже царям; покровительство Москве, Московскому княжеству и затем всему Русскому государству; покровительство сначала московскому, а потом всему русскому воинству в борьбе с внешними врагами; покровительство отдельным русским воинам.

В послании 1471 г. митрополита Филиппа великому князю Ивану III святые призваны помочь в заступничестве этого архиерея за опальных новгородцев перед высшей властью: «Ты, сыну, Господарь, смилуйся о нихъ по ихъ челобитию... А милость Божия на тебе и его Пречистыя Богоматери молитвы, и великихъ Святителей и Чудотворецъ Николи и Петра и Алексея и Леонтия, и святыхъ Преподобныхъ Чудотворецъ Сергия и Варлама и Кирила...»⁴⁵.

Особый интерес для избранной темы представляет Служба Сергию на 25 сентября, содержащаяся в Минее, написанной в Москве в 1505 г. известным книгописцем Михаилом Медоварцевым⁴⁶. В отличие от Службы, приписываемой Пахомию Сербу, эта Служба более развернута, и в ней старые функции св. Сергия существенно переосмыслены, и сформулированы новые функции. Вот их общий перечень: Сергий — «всего мира молебникъ и заступникъ и страж от иноплеменниковъ»; Сергий — «Савы Освященнаго устава наследникъ»; Сергий — «Феодосия общему житию ревнитель непорочень»; Сергий — «пастырь Х(ристо)ва стада изрядень»; Сергий — заступник «всех призывающих и имя его с(вя)тое въ всяких скръбехъ»; Сергий — «священником образ сугубой»; Сергий — князьям и воеводам «крепос(ть) противу ратных къ оплъчению»; Сергий — воинам «храбрая дерзос(ть) на врагы иноплеменных»; Сергий — «плавающим окормитель пречюдень явис(я) направляя въ пристанища тихая»; Сергий — «плененым свободитель»; Сергий — «мужем и женамъ целомудрию наказатель премудръ»; Сергий — «юношам и д(е)вамъ образъ д(е)вства показася»; Сергий — «м(о)л(и)твою своею

⁴⁴ ПСРЛ. Т. 13. 1-я пол. С. 39–40.

⁴⁵ АИ. С. 519.

⁴⁶ *Иларий, Арсений*. Описание славянских рукописей... С. 158.

къ Б(ог)у и къ пр(е)ч(и)стеи Б(огороди)ци всем недужным исцеление дарова съ верою приходящим къ чудотворному его гробу и прикасающимся ч(е)стных мощей его очима и темены, и руками объемлюще ч(е)стную раку его»⁴⁷.

В настоящее время трудно сказать, когда была составлена эта новая Служба, но вряд ли много раньше конца XV — начала XVI в. То есть именно в период образования единого Русского государства происходило переосмысление значения культа св. Сергия. Теперь некая часть русского общества стала воспринимать его как абсолютно могущественного святого. Характерно, что в описаниях новоявленных чудес Сергия, составленных в середине XVII в., присутствуют и рассказы о спасении этим преподобным людей, терпевших бедствие на море⁴⁸, а также — тонувших в реке⁴⁹.

В XVI в. св. Сергий обрел функцию помощи в деторождении. В Никоновской летописи описано, как великая княгиня Софья Палеолог вымолила у раки с мощами св. Сергия себе сына, который впоследствии стал великим князем Василием III⁵⁰. Но это описание было составлено лишь в XVI в.⁵¹ Летописец и автор повести о болезни и смерти Василия III вложили в уста этого государя слова о том, что его сын, наследник престола Иван IV, также появился на свет благодаря помощи св. Сергия — «дал Богъ и великий чудотворецъ Сергий мне вашимъ молениемъ и прошениемъ сына Ивана»⁵². Вероятно, с просьбами о помощи в чадородии к св. Сергию обращались и другие люди.

Летописи отмечают крещение великокняжеских сыновей в Троицком монастыре у раки св. Сергия. В 1479 г. в этой обители был крещен сын великого князя Ивана III Василий⁵³, будущий великий князь московский. В 1533 г. уже сам Василий III участвовал в названном монастыре в крещении своего сына Ивана, будущего царя Ивана IV⁵⁴. В 1553 г. последний крестил своего первенца Димитрия «у чудотвор-

⁴⁷ РГБ. Ф. 304. I. № 466. Л. 285 об. — 286.

⁴⁸ Книга о новоявленных чудесах преподобного Сергия Радонежского. Творение Симона Азарьина // Клосс Б. М. Избранные труды. С. 475–476, 485–486.

⁴⁹ Там же. С. 497–498, 502–503.

⁵⁰ ПСРЛ. СПб., 1901. Т. 12. С. 191.

⁵¹ Клосс Б. М. Избранные труды. С. 223.

⁵² Повесть о болезни и смерти Василия III // БЛДР. XVI век. СПб., 2000. Т. 10. С. 36; ПСРЛ. Т. 13. С. 414.

⁵³ ПСРЛ. Т. 12. С. 190.

⁵⁴ ПСРЛ. Т. 13. 1-я пол. С. 51.

ныхъ мощей» преп. Сергия Радонежского⁵⁵. Можно предположить, что и другие жители России того времени крестили своих детей у раки данного святого.

Для понимания того, какой смысл видели люди в этом акте, важен следующий летописный рассказ о крещении сына Василия III Ивана в Троицком монастыре в 1533 г. После совершения процедур крещения в купели и внесения младенца Ивана в алтарь Троицкого собора великий князь Василий III «взъмь новопросвещенное чадо и положи его во честную раку на целбоносныя мощи святаго Сергия, глаголя благодарственныя глаголы со многими слезами, и молитвою прилежною помолися сице: «о преподобный светилниче чудотворивый Сергие! ты отцемъ отецъ и со дръзновениемъ предстоиши святей Троицы и молитвою твоею даровалъ ми еси чадо, ты и соблюди его невредна отъ всякаго навета вражиа видимаго и невидимаго, ты осени его молитвами твоими святыми и снабди его, преподобне, донележе устратится, и тогда, Богомъ соблюдаемъ, своими усты въздасть Богу и твоимъ молитвамъ похвалу и благодарение; аз бо по Бозе всегда къ тебе прибегаю и все упование мое на твое ходатайство възлагаю, моли о насъ святую Троицу единосущную, да подасть намъ егоже надеемся!». И тако скончавъ молитву, мало уступивъ от раки. Игумень же възъмь отроча отъ раки и со многимъ благоговениемъ вдасть его на руже самодръжавному отцу его...»⁵⁶.

Данный ритуал и особенно цитированные выше слова «Сергие! ты отцемъ отецъ и со дръзновениемъ предстоиши святей Троицы и молитвою твоею даровалъ ми еси чадо, ты и соблюди его невредна отъ всякаго навета вражиа видимаго и невидимаго, ты осени его молитвами твоими святыми...» прямо свидетельствуют, что св. Сергий воспринимался как небесный заступник крещеного у его мощей младенца⁵⁷. И, надо полагать, преподобный считался таким же заступником не только этого, а и всех остальных детей, крещеных у его раки, и оставался таковым на протяжении всей их жизни. Это еще одна социальная функция Сергия Радонежского.

Подведем итоги. Святой Сергий в XV–XVI вв. постепенно обрел следующие функции: он воспринимался как покровитель и защитник

⁵⁵ ПСРЛ. Т. 13. 2-я пол. С. 523, 529.

⁵⁶ ПСРЛ. Т. 13. 1-я пол. С. 51.

⁵⁷ Кюсс Б. М. Избранные труды. С. 84.

основанного им Троицкого монастыря, Москвы, Московского княжества, Русского государства, русской церкви, князей, царей, русского монашества, русского воинства, крещеных у его раки людей; он считался целителем больных, помощником в деторождении, гарантом заключавшихся договоров и соглашений.

Следует подчеркнуть, что лишь часть из названных функций обозначилась в начале формирования культа преподобного. Остальные же святой обрел в ходе последующей истории. Тенденция просматривается вполне определенная: чем более общественно значимым святым становился Сергей, тем более широким спектром функций он наделялся. Очевидно, существовала и обратная связь: по мере расширения функций святого росла его социальная значимость. Особенно этот процесс усилился в эпоху становления единого Русского государства. На рубеже XV и XVI вв. была сделана попытка придать преподобному дополнительные функции: хранителя путешествующих по воде, спасителя попавших в плен, морального примера священникам, мужчинам и женщинам, юношам и дедушкам. Мы не знаем, в какой мере эти новые атрибуты культа Сергия были приняты обществом XVI в. Но и без них он воспринимался как необыкновенно могущественный святой, способный решить большинство жизненно важных проблем человека и государства того времени.

Теперь становится более ясным, что лежало в основе исключительной популярности св. Сергия Радонежского во всех социальных слоях России XVI в.⁵⁸

⁵⁸ Мельник А. Г. К истории почитания св. Сергия Радонежского в XVI в. // Троице-Сергиева лавра в истории, культуре и духовной жизни России. Сергиев Посад, 2012. С. 23–31.